

پیر علی المیزان - علم معقول میں مشہور کتاب ہے -

تفسیر الروایہ - یعنی خواب نامہ تصنیف محمد بن سیرین مجتہد
جس کا اقتباس اہل اسلام کو اربہ اسناد سے اوسط قطع
ابضا - ترجمہ اسکا طبع کے طرف سے مولوی بشارت علی خان
نے کیا - اردو میں

جیسا العادوم - عربی تصنیف امام ذوالحجہ مطبوعہ مکر

نقصہ روغایہ - بہرہ و جلد ہنسی و مسیح

تفسیر: بیضاوی شریف - دو جلدیں تصنیف عبداللہ بن
عمر خاص بن یحییٰ کی مشہور -

نور الداری -

صحیح مسلم مع شرح تودوسی - حدیث صحاح ستہ سے دو جلد
مبسوط میں ہے تصنیف ابو حنین مسلم شافعی اسکے علی الرین
ابو بکر کرتا -

قطبانی سیسی: ابتدا و اساسی شرح صحیح بخاری تصنیف فضل
اہل دین امام اکمل حبیب القضاہ و المحدثین شہاب الدین احمد
عطیہ غلانی و حسن جلد میں -

تفسیر بلالین سیسی: تفسیر غفاری - تصنیف مولوی حاجی بلال
مروجہ مطبوعہ نظامی -

ولائہ الخیرات - ترجمہ فارسی کامل مع شرح احکامات یہ کتاب
شرح و ترجمہ کے ساتھ نہایت درست و صحت سے طبع ہوئی ہے
اور شائقین نے بہت پسند فرمایا ہے -

کتاب غازی الرسول و قسح الشہام و قسح البصر و قسح اللہ فی
یہ چاروں جلد تصنیف حضرت واقدی زکریا کی ہیں یہ اس
آثار میں طبع و ترجمہ خاص مولوی حبیب اللہ قاضی
مدظلہ و دربارہ و حال نقیہ و دربارہ نقیہ -

ترویج الشہام - عربی تصنیف مولانا واقدی کی ہے جسکا
ترجمہ مشہور ہو سکا اہل عالم ہے -

جامع الرمز - بہرہ و جلد نہایت خوش خط مطبوعہ گلشن سے
منقول -

مجموعہ نور القرآن - اسمین چند سالہ تفصیل ذیل شامل
میں - قرآن افسانہ فی تخریج الاحادیث، اشراق الاضواء -
تفسیر الانبیاء و مرید و کتبہ شرح و حواشی جو عربی
مولوی غلام حسین صاحب تاجر طبع معطفانی میں طبع ہوئی
نقشہ تعلیم شریف -

نقشہ کربلائے معلوم -

علامہ اکثرون معروف بہ احوال القرآن سے رجالہ الخیر
کلام اللہ کی لفظ بلفظ تفسیر اور اہل اسکی تاریخ اور تفسیر کی تحریر
ایسی عمدہ کتاب، دیدہ و ناشیدہ ہے - طبع گلان

شرح سفر السعاده - تصنیف مولانا عبدالحق دہلوی
کی فن احادیث میں -

مجموعہ ذوالف - اس سال میں پنج سورہ اہل ادویہ ثلثہ
اور اعمال عاشورہ وغیرہ مہذب شاعری کے ہیں -

اشتہار الحیات ترجمہ فارسی مشکوٰۃ از شاہ عبدالحق محدث
دہلوی چار جلد میں نہایت صحیح و خوش خط سے چھپا -

مجموعہ اوراد - چند دعائیں و متبرکات آمد ہنگام و وقت
مطبوعہ سیدی -

تفسیر کشف - یہ مشہور تفسیر ہے جو بہرہ و تمام شایعہ
کافذ و چھاپن پھین و پاکیزہ گلشن میں طبع ہوئی ہے مجاہد جلد
طبع گلان -

مشہج و قنایہ - عربی شہسوی -

جورہ انوار ترجمہ جلد کتب قرآنی مطبوعہ گلشن احمد سے
ایمان مارا مولانا فی علامہ قرآن خفہ مولوی محمد عین الدین شہسوی
محمود نے تہذیبی - سند قراہ میں - مطبوعہ سیدی
مجموعہ منتخب - مشہور کتاب ہے مرتبہ مولوی محمد عین الدین
قراوی بغدادی - مع پارہ عم عقل مبینی -

فضائل احمدی - چند پیشین شکوہ شریف کی نقل مع ترجمہ
جناب فیض محمد خان صاحب بہادر قلمدار مدظلہ و دکن
نے لایا ہے کیا -

ازاد و احاد۔ یہ کتاب مذہبی اہل سنت کی ہے نہایت مجتہد
شرح و تفسیر۔ مسطوطی نہ تفسیر میں مدعی کتاب ہے مسائل
فقہ کو بہت استدلال کے ساتھ بیان کیا ہے اور چالیس جلدیں
حاشیہ عبد الغفور مسطوطی کے بعد المصنف شرح ملا با می کا نسخہ کاغذی
نفاذ و کسر التوافق۔ علم فقہ میں مجتہد شرفی فتاویٰ قاضی خان و
فتاویٰ ملا علی قاری و فیروز آبادی و شریفین اس کے حاشیہ پر ہیں
بہت قیم۔
جامع الغفر۔ مسطوطی کے بعد ملا فیاض مولوی عبد الغنی بک
کافی حقیقی غلہ تفسیق در ابن حاب۔
مجموعہ حیرانہ ملا ابوال۔ مشمولہ بار کتاب سی بطورہ علی مولوی

نور اللقین شریفی شرح سرسبز۔ نہایت قیمتی نظم و نثر الکس میں نہایت
مشہور سی کتاب ہے، ارمیہ شریف علی علی بطورہ کتب شریفی
رمالہ جتہ الموصوفہ بالجمید فی تعدد الشہادہ والاخرہ یہ مصنف
عبد المجید خان صاحب دانا و نواب والی ٹوبہ۔ یہ کتاب ان
عربی میں ہے۔

مختصر فارسی۔ تصنیف مولوی محمد عبداللہ بکرامی
موجبات ویرنی۔ عربی تصنیف علامہ دہر شیخ احمد
ویرنی بطورہ صحر کی نقل طبع ہوئی ہے اور اس کا ترجمہ
اردو میں محمد طبع ہوا ہے۔

کتاب لغت، اردو و فارسی و عربی

مختص لغات۔ مصنفہ بکیر فاضل علی صاحب زبانا۔ روینا
مشہور الفاظ کو بطور لغت تصنیف کیا ہے۔
جمہور التبدی۔ تصنیف مولوی سیف الدین صاحب زبانا۔
مختص لغات۔ مشہور۔ یہ لغت
خیات لغات۔ مسیح جرنیل جرنیل لغات۔ یہ لغت
کے مولوی خیات الدین ان اور مصنفہ جرنیل لغات کے
صراح الدین علی خان آنر و
کریم لغات۔ تصنیف مولوی کریم الدین صاحب زبانا۔
تعلیم لاجور لغات۔ مودتہ فارسی و عربی میں۔
نصاب العصبیان۔ ابو نصر فاضل کی تصنیفات سے ہے
یہ ان طبع۔ لغت اور محاورہ و اصطلاحات عربی میں مشہور
فائز لغات۔ دیسی ہندی کے لغات کی تحقیقات و ترویج
عربی و فارسی کی لغات میں لفظ اور استعارہ و تفسیر
مولوی و الدین بکرامی۔
مختص المعانی۔ شرح معانی لغات قرآنی۔ بطورہ علی مولوی
مصباح البیہ لغت عربی مقبرہ سندھ سے امران۔
سے نقل کی گئی نہایت صحت کے ساتھ
طبع۔ لغت میں مشہور و مقرب۔

فائز کامل۔ اردو و مجلد مشہور کتاب ہے
امان لغات۔ تصنیف مولوی امان الحق صاحب بکرامی
مجمع بحار الاوار لغات حدیث فی یہ کتاب لاجواب
عادی لغات قرآن و حدیث مسیٰ یہ مجمع بحار الاوار مصنفہ
عالم نودھی فاضل المعانی و المعانی و المعانی و المعانی
طالع طاب شراہ و تحقیق جیسا کہ فائز معانی و لغات عربی
عادی ہے ویسا ہی یہ کتاب جامع لغات فارسی و حدیث مشہور
ہے اور لغت کو ساتھ نقل حدیث کے جنت بدل لکھا ہے
لغت یہ ہے کہ جس کتاب کی حدیث سند نہ ہو کر ہے اس کا
نام ہرمز حروف بھی لکھا ہے اس کتاب کی متن جلد میں
لغات الف سے تا یاء تمام لغات اور بعد میں جلد کے ایک
جلد ہے جو لغات کو روایت و اہل ایک جلد میں لکھا ہے
تو وہ حقیقت جار جلد میں چھاپہ نہایت صاف و کافی سفید
شعاع خط و نفع پاکر لغت تمام نہایت عمدہ و
خوشنویسی فی الواقع صاحبان علم دوست ضرور بطور
اس کتاب ناباب کی خریداری اور ملاحظہ ہے
لغات و افراد نمایاں گے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مطبع دارالکتاب
در سنه ۱۲۹۳

الحق والعدل

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

قال اسأخو الفظ الدال على تمام ما وضع له المطابقة
وعلى جزمه بالتضمن ان لا يبرز على ما يبرز في الدال لا التام
كالانسان في نيل على احيون الناطق بالمطابقة وعلى احيها
وعلى قابل العلم عند الكتابة بالاسم **قول** ان
يجب استنباط معنى المبدء اذا اراد ان يشرح في شيء من العلوم
امنها ما يخرج من هو سطر ليوثاني بربطه الكليات الخمس وهي الجنس
او النوع والفصل والخاصة والعرض العام وهذه توقف
والا لزم ارجو تمام الفظ والدلالة هي كون الشيء كالمعلم من
المعلم ان العلم هو الذي هو الدال والنتيجة هو الدلول فمن
عرفت ان الدال هو الذي يلزم من العلم به العلم بشيء
انصرفه اعرف ان الدلول هو الذي يلزم من العلم به العلم بشيء
انصرفه العلم به الدلالة ينقسم الى اقسام ثلثة طبيعية وعقلية

الحق والعدل

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

والعدل هو الذي لا يظلم ولا يظلمه

المزة أما لان المعنى عدم البصر عما من شأنه ان يكون البصر
 مع ان بينهما معانده في الخارج لا يقال هذه الدلالة تضييقية
 لا تأمل نقول المعنى عبارة عن عدم مضاف الى البصر
 فيكون البصر خارجا عنه فيمتنع ان يكون دلالة تضييقية
 قال ثم اللفظ اما مفرد وهو الذي لا يراو بالجزء منه دلالة
 على جزء معناه كالانسان واما متولف وهو الذي
 لا يكون كذلك كرامى الحجارة اقول لا فرغ عن
 بيان الدلالات الثلاث شرع في تقسيم اللفظ فقوله
 اللفظ ينقسم الى قسمين مفرد ومتولف لانه اما ان لا يراو
 بالجزء منه اى من اللفظ الدلالة على جزء معناه كالانسان
 فانه لفظ لا يراو بالجزء منه دلالة على جزء معناه او يراو
 ذلك كقولك رامي الحجارة فانه لفظ يدل جزؤه
 على جزء معناه لان الرامي يدل على ذات

فيكون البصر خارجا عنه فيمتنع ان يكون دلالة تضييقية
 لا تأمل نقول المعنى عبارة عن عدم مضاف الى البصر
 فيكون البصر خارجا عنه فيمتنع ان يكون دلالة تضييقية
 قال ثم اللفظ اما مفرد وهو الذي لا يراو بالجزء منه دلالة
 على جزء معناه كالانسان واما متولف وهو الذي
 لا يكون كذلك كرامى الحجارة اقول لا فرغ عن
 بيان الدلالات الثلاث شرع في تقسيم اللفظ فقوله
 اللفظ ينقسم الى قسمين مفرد ومتولف لانه اما ان لا يراو
 بالجزء منه اى من اللفظ الدلالة على جزء معناه كالانسان
 فانه لفظ لا يراو بالجزء منه دلالة على جزء معناه او يراو
 ذلك كقولك رامي الحجارة فانه لفظ يدل جزؤه
 على جزء معناه لان الرامي يدل على ذات

ففاته من له الرمي والجارية يدل على جرمه
 فان كان الاول فهو مفرد وان كان الثاني فهو مؤلف
 وقوله لا يراد بالجزم منه دلالة على جزم معناه صديق على رتبة
 اقسام الاول ان لا يكون له جزم أصلاً نحو قولنا واقتل
 ان يكون له جزم ولا يسمى له جزم على ما واقتل ان يكون
 له جزم ومعنى لكن لا يدل عليه نحو عبد الله فلان معناه
 شخص معين والربع ان يكون له جزم ومعنى دالي عليه
 لا يكون ولا تامة مرادوا نحو الحيوان الناطق على لان معناه
 المارئة الانسانية مع الشخص قال والمفرد ما لم يكن وجوده
 لا يمنع نفس تصور مفرد عن وقوع الشبهة فيه كالانسان واما جرمي
 وهو الذي يمنع نفس تصور مفرد عن ذلك كقوله اقول المفرد
 ينقسم الى كلي وجزمي لانه ما ان يكون نفس تصور مفرد على
 من حيث انه تصور ما فاعين وقوع الشبهة فيه اي من الاشياء

في قوله لا يراد بالجزم منه دلالة على جزم معناه صديق على رتبة
 اقسام الاول ان لا يكون له جزم أصلاً نحو قولنا واقتل
 ان يكون له جزم ولا يسمى له جزم على ما واقتل ان يكون
 له جزم ومعنى لكن لا يدل عليه نحو عبد الله فلان معناه
 شخص معين والربع ان يكون له جزم ومعنى دالي عليه
 لا يكون ولا تامة مرادوا نحو الحيوان الناطق على لان معناه
 المارئة الانسانية مع الشخص قال والمفرد ما لم يكن وجوده
 لا يمنع نفس تصور مفرد عن وقوع الشبهة فيه كالانسان واما جرمي
 وهو الذي يمنع نفس تصور مفرد عن ذلك كقوله اقول المفرد
 ينقسم الى كلي وجزمي لانه ما ان يكون نفس تصور مفرد على
 من حيث انه تصور ما فاعين وقوع الشبهة فيه اي من الاشياء

في قوله لا يراد بالجزم منه دلالة على جزم معناه صديق على رتبة
 اقسام الاول ان لا يكون له جزم أصلاً نحو قولنا واقتل
 ان يكون له جزم ولا يسمى له جزم على ما واقتل ان يكون
 له جزم ومعنى لكن لا يدل عليه نحو عبد الله فلان معناه
 شخص معين والربع ان يكون له جزم ومعنى دالي عليه
 لا يكون ولا تامة مرادوا نحو الحيوان الناطق على لان معناه
 المارئة الانسانية مع الشخص قال والمفرد ما لم يكن وجوده
 لا يمنع نفس تصور مفرد عن وقوع الشبهة فيه كالانسان واما جرمي
 وهو الذي يمنع نفس تصور مفرد عن ذلك كقوله اقول المفرد
 ينقسم الى كلي وجزمي لانه ما ان يكون نفس تصور مفرد على
 من حيث انه تصور ما فاعين وقوع الشبهة فيه اي من الاشياء

فان قيل ان تصور مفهوم عن اشياء
 بين كثيرين او لا يكون فان منع نفس تصور مفهوم عن اشياء
 بين كثيرين فوجبت كثره علمائه اذ تصور مفهوم يتبع عند
 العقل صدقه على كثيرين وان لم يمنع نفس تصور مفهوم
 عن اشتراك بين كثيرين فوكل كالاتسان فان مفهوم
 عند العقل لم يتبع عن صدقه على كثيرين وانما قيل
 بنفس تصور مفهوم في كل واحد من الاشياء لان من الكليات
 ما يمنع الاشتراك بين امور متعدده بالنظر الى الخارج كواجب
 الوجود فان الكليات الخارجية يقطع عرق اشتراكه عنه لكن
 عند العقل لم يمنع عن صدقه على كثيرين واللام
 يقتضي دليل اثبات الوجود عاينه قال والكل اما
 ذاتي وهو الذي يدخل تحت حقيقة جبريانه كالحيوان بالنسبة
 الى الانسان والفرس والاعرض وهو الذي بخلافه كالنصارى
 بالنسبة الى الانسان اقول لكل ينقسم الى ذاتي وعرضي لانه

فان قيل ان تصور مفهوم عن اشياء
 بين كثيرين او لا يكون فان منع نفس تصور مفهوم عن اشياء
 بين كثيرين فوجبت كثره علمائه اذ تصور مفهوم يتبع عند
 العقل صدقه على كثيرين وان لم يمنع نفس تصور مفهوم
 عن اشتراك بين كثيرين فوكل كالاتسان فان مفهوم
 عند العقل لم يتبع عن صدقه على كثيرين وانما قيل
 بنفس تصور مفهوم في كل واحد من الاشياء لان من الكليات
 ما يمنع الاشتراك بين امور متعدده بالنظر الى الخارج كواجب
 الوجود فان الكليات الخارجية يقطع عرق اشتراكه عنه لكن
 عند العقل لم يمنع عن صدقه على كثيرين واللام
 يقتضي دليل اثبات الوجود عاينه قال والكل اما
 ذاتي وهو الذي يدخل تحت حقيقة جبريانه كالحيوان بالنسبة
 الى الانسان والفرس والاعرض وهو الذي بخلافه كالنصارى
 بالنسبة الى الانسان اقول لكل ينقسم الى ذاتي وعرضي لانه

فان قيل ان تصور مفهوم عن اشياء
 بين كثيرين او لا يكون فان منع نفس تصور مفهوم عن اشياء
 بين كثيرين فوجبت كثره علمائه اذ تصور مفهوم يتبع عند
 العقل صدقه على كثيرين وان لم يمنع نفس تصور مفهوم
 عن اشتراك بين كثيرين فوكل كالاتسان فان مفهوم
 عند العقل لم يتبع عن صدقه على كثيرين وانما قيل
 بنفس تصور مفهوم في كل واحد من الاشياء لان من الكليات
 ما يمنع الاشتراك بين امور متعدده بالنظر الى الخارج كواجب
 الوجود فان الكليات الخارجية يقطع عرق اشتراكه عنه لكن
 عند العقل لم يمنع عن صدقه على كثيرين واللام
 يقتضي دليل اثبات الوجود عاينه قال والكل اما
 ذاتي وهو الذي يدخل تحت حقيقة جبريانه كالحيوان بالنسبة
 الى الانسان والفرس والاعرض وهو الذي بخلافه كالنصارى
 بالنسبة الى الانسان اقول لكل ينقسم الى ذاتي وعرضي لانه

فان قيل ان تصور مفهوم عن اشياء
 بين كثيرين او لا يكون فان منع نفس تصور مفهوم عن اشياء
 بين كثيرين فوجبت كثره علمائه اذ تصور مفهوم يتبع عند
 العقل صدقه على كثيرين وان لم يمنع نفس تصور مفهوم
 عن اشتراك بين كثيرين فوكل كالاتسان فان مفهوم
 عند العقل لم يتبع عن صدقه على كثيرين وانما قيل
 بنفس تصور مفهوم في كل واحد من الاشياء لان من الكليات
 ما يمنع الاشتراك بين امور متعدده بالنظر الى الخارج كواجب
 الوجود فان الكليات الخارجية يقطع عرق اشتراكه عنه لكن
 عند العقل لم يمنع عن صدقه على كثيرين واللام
 يقتضي دليل اثبات الوجود عاينه قال والكل اما
 ذاتي وهو الذي يدخل تحت حقيقة جبريانه كالحيوان بالنسبة
 الى الانسان والفرس والاعرض وهو الذي بخلافه كالنصارى
 بالنسبة الى الانسان اقول لكل ينقسم الى ذاتي وعرضي لانه

اما ان الحيوان داخل في حقيقة مركبة فانه اول الحيوان فان
كان داخل في حقيقة جزئية فانه حيوان كالحمار
بالنسبة الى الانسان فانه تمام حقيقة زيد وعمر و بكر
الحيوان داخل فيه كونه مركبا من الحيوان والناطق
وكذا بالنسبة الى الفرس وان لم يكن داخل في حقيقة
جزئية بل كان خارجا عن تلك الحقيقة فهو عرض
كالضاحك بالنسبة الى الانسان فانه عرض لم يدخل
في حقيقة زيد وعمر و بكر بل في الانسان مامر
من انه مركب من الحيوان والناطق فقط فتبين
انه خارج عنه وعلى هذا لا يكون نفس الماسية ذاتية
بل تكون من العرضيات لانها تحالف الذات
بذلك التفسير وكل ما تحالفه فهو عرض وقد يقال لئلا
يأيس بمرحى اى ليس يحتاج مع كون نفس الماسية

المراد من قوله ان الحيوان داخل في حقيقة مركبة ان يكون له حقيقة مركبة من حقيقة جزئية وحقيقة كلية
فان كان له حقيقة جزئية فهو حيوان كالحمار بالنسبة الى الانسان فانه تمام حقيقة زيد وعمر و بكر
الحيوان داخل فيه كونه مركبا من الحيوان والناطق وكذا بالنسبة الى الفرس وان لم يكن داخل في حقيقة
جزئية بل كان خارجا عن تلك الحقيقة فهو عرض كالضاحك بالنسبة الى الانسان فانه عرض لم يدخل
في حقيقة زيد وعمر و بكر بل في الانسان مامر من انه مركب من الحيوان والناطق فقط فتبين
انه خارج عنه وعلى هذا لا يكون نفس الماسية ذاتية بل تكون من العرضيات لانها تحالف الذات
بذلك التفسير وكل ما تحالفه فهو عرض وقد يقال لئلا يأيس بمرحى اى ليس يحتاج مع كون نفس الماسية
المراد من قوله ان الحيوان داخل في حقيقة مركبة ان يكون له حقيقة مركبة من حقيقة جزئية وحقيقة كلية
فان كان له حقيقة جزئية فهو حيوان كالحمار بالنسبة الى الانسان فانه تمام حقيقة زيد وعمر و بكر
الحيوان داخل فيه كونه مركبا من الحيوان والناطق وكذا بالنسبة الى الفرس وان لم يكن داخل في حقيقة
جزئية بل كان خارجا عن تلك الحقيقة فهو عرض كالضاحك بالنسبة الى الانسان فانه عرض لم يدخل
في حقيقة زيد وعمر و بكر بل في الانسان مامر من انه مركب من الحيوان والناطق فقط فتبين
انه خارج عنه وعلى هذا لا يكون نفس الماسية ذاتية بل تكون من العرضيات لانها تحالف الذات
بذلك التفسير وكل ما تحالفه فهو عرض وقد يقال لئلا يأيس بمرحى اى ليس يحتاج مع كون نفس الماسية

بانه کلی يقال على الشئ في جواب اى شئ هو في ذاته
اقول هذا شرح في بيان اكليات الخمس اعلم ان
الذاتي اما جنس هو نوع او فصل لانه ان كان قولنا في جواب ما
هو يجب ان يشترط ان الجنس اي لا بالخصوصية اصلا فهو الجنس
كاليوان بالقبس الى الانسان والفرس فانه اذا سئل
عن الانسان والفرس بما هما كان الجواب حيوانا عاما لانه
تمام ما يميزه شتر كمينهما وان مثل عن كل واحد من الانسان
والفرس بالانفراد لم يصح ان يقع جوابا عن كل واحد منهما
لانه ليس تمام ما يميزه كل واحد منهما لانك اذا فرقت الانسان
بالسؤال فتقول الانسان ما هو فاجابه حيوان ناطق كونه تمام ما يميزه
وكذا اذا فرقت الفرس بالسؤال فاجابه حيوان اصلي كونه تمام ما يميزه
وهو يميزه على قول على كمين مختلفين بالحقاق في جواب ما هو قولنا
واذا قلنا في ذلك قولنا قوله تعالى من خلقنا من طين وخلقنا من

بانه كلي يقال على الشئ في جواب اى شئ هو في ذاته
اقول هذا شرح في بيان اكليات الخمس اعلم ان
الذاتي اما جنس هو نوع او فصل لانه ان كان قولنا في جواب ما
هو يجب ان يشترط ان الجنس اي لا بالخصوصية اصلا فهو الجنس
كاليوان بالقبس الى الانسان والفرس فانه اذا سئل
عن الانسان والفرس بما هما كان الجواب حيوانا عاما لانه
تمام ما يميزه شتر كمينهما وان مثل عن كل واحد من الانسان
والفرس بالانفراد لم يصح ان يقع جوابا عن كل واحد منهما
لانه ليس تمام ما يميزه كل واحد منهما لانك اذا فرقت الانسان
بالسؤال فتقول الانسان ما هو فاجابه حيوان ناطق كونه تمام ما يميزه
وكذا اذا فرقت الفرس بالسؤال فاجابه حيوان اصلي كونه تمام ما يميزه
وهو يميزه على قول على كمين مختلفين بالحقاق في جواب ما هو قولنا
واذا قلنا في ذلك قولنا قوله تعالى من خلقنا من طين وخلقنا من

بانه كلي يقال على الشئ في جواب اى شئ هو في ذاته
اقول هذا شرح في بيان اكليات الخمس اعلم ان
الذاتي اما جنس هو نوع او فصل لانه ان كان قولنا في جواب ما
هو يجب ان يشترط ان الجنس اي لا بالخصوصية اصلا فهو الجنس
كاليوان بالقبس الى الانسان والفرس فانه اذا سئل
عن الانسان والفرس بما هما كان الجواب حيوانا عاما لانه
تمام ما يميزه شتر كمينهما وان مثل عن كل واحد من الانسان
والفرس بالانفراد لم يصح ان يقع جوابا عن كل واحد منهما
لانه ليس تمام ما يميزه كل واحد منهما لانك اذا فرقت الانسان
بالسؤال فتقول الانسان ما هو فاجابه حيوان ناطق كونه تمام ما يميزه
وكذا اذا فرقت الفرس بالسؤال فاجابه حيوان اصلي كونه تمام ما يميزه
وهو يميزه على قول على كمين مختلفين بالحقاق في جواب ما هو قولنا
واذا قلنا في ذلك قولنا قوله تعالى من خلقنا من طين وخلقنا من

شامل لكل واحد من قوليه على كثيرين يخرج بحزني
 وقوله مختلفين بالعدد دون الحقيقة يخرج الجس لان
 النوع انما هو مقول على كثيرين متفقين بالحقيقة ومختلفين
 بالعدد واي هو اخص من شخصات بخلاف الجس فانه
 مقول على كثيرين مختلفين بالحقاق والعدد وانما قل
 مختلفين بالعدد لكون افراده مختلفة بالعوارض والاشخاص
 وقوله في جواب ما هو يخرج الثلاثة الباقية المذكورة وان
 كان الثاني غير مقول في جواب ما هو بل هو مقول في
 جواب اشي شئ هو في ذاته ويخرج عن المقول في جواب
 اشي شئ هو ذاته الذي يميز اشي عما يشترك في الجنس كالنطق
 بالنسبة الى الانسان فهو الفصل ولو قل في التبعيض
 اوفي الوجود ايضا كان اشمل من الفصل فصول لما يميز
 المرء من اميرين متساويين وامور متساويات اللهم الا ان
 هو قول من يشاء من غير علم ان الفصل اشمل من الفصل

هذا هو المقول على كثيرين متفقين بالحقيقة ومختلفين بالعدد
 هذا هو المقول على كثيرين مختلفين بالحقاق والعدد وانما قل
 مختلفين بالعدد لكون افراده مختلفة بالعوارض والاشخاص
 وقوله في جواب ما هو يخرج الثلاثة الباقية المذكورة وان
 كان الثاني غير مقول في جواب ما هو بل هو مقول في
 جواب اشي شئ هو في ذاته ويخرج عن المقول في جواب
 اشي شئ هو ذاته الذي يميز اشي عما يشترك في الجنس كالنطق
 بالنسبة الى الانسان فهو الفصل ولو قل في التبعيض
 اوفي الوجود ايضا كان اشمل من الفصل فصول لما يميز
 المرء من اميرين متساويين وامور متساويات اللهم الا ان
 هو قول من يشاء من غير علم ان الفصل اشمل من الفصل

هذا هو المقول على كثيرين متفقين بالحقيقة ومختلفين بالعدد
 هذا هو المقول على كثيرين مختلفين بالحقاق والعدد وانما قل
 مختلفين بالعدد لكون افراده مختلفة بالعوارض والاشخاص
 وقوله في جواب ما هو يخرج الثلاثة الباقية المذكورة وان
 كان الثاني غير مقول في جواب ما هو بل هو مقول في
 جواب اشي شئ هو في ذاته ويخرج عن المقول في جواب
 اشي شئ هو ذاته الذي يميز اشي عما يشترك في الجنس كالنطق
 بالنسبة الى الانسان فهو الفصل ولو قل في التبعيض
 اوفي الوجود ايضا كان اشمل من الفصل فصول لما يميز
 المرء من اميرين متساويين وامور متساويات اللهم الا ان
 هو قول من يشاء من غير علم ان الفصل اشمل من الفصل

فصل في تعريف الجنس
الجنس هو الذي يجمع بين
الصفات التي هي مشتركة
بين أفراد النوع
فمثل ذلك هو الحيوان
الذي يجمع بين الصفات
التي هي مشتركة بين
أفراد النوع الحيواني
فمثل ذلك هو الإنسان
الذي يجمع بين الصفات
التي هي مشتركة بين
أفراد النوع البشري

فصل في تعريف الجنس
الجنس هو الذي يجمع بين
الصفات التي هي مشتركة
بين أفراد النوع
فمثل ذلك هو الحيوان
الذي يجمع بين الصفات
التي هي مشتركة بين
أفراد النوع الحيواني
فمثل ذلك هو الإنسان
الذي يجمع بين الصفات
التي هي مشتركة بين
أفراد النوع البشري

يقال اكتفى بالجنس بذكره على بطلان تركيب الماهية من
أمرين متساويين أو أمور متساويات وتعاقل ان يقول
فعل في هذا ان لازم عليه ان لا يذكر الجنس في تعريف
الفصل لانه حينئذ لا طائل تحت ذكر الجنس في تعريف
الفصل اصلا لانه لا يعيد شيئا من اشمول والاحترار
ذكره لغو قلنا ذكر الجنس هنا يدل على المقصود بالمطابقة
ولذلك اوردوا لفظ الجنس في التعريف وذلك اعني لميز
الشيء عما يشترك في الجنس كما ينطبق بالنسبة الى الانسان فانه
ميز الانسان عما يشترك في الجنس اعني الحيوان كالنفس
والبخل والبق وغيره لانه اذا سئل عن الانسان بای شيء
هو في ذاته كان الجواب انه ناطق لان السؤال بای شيء
هو في ذاته انما يطلب به ما يميز الشيء عن غيره وكل ما يميز
الشيء عن غيره يصلح لجواب فالتا طق يميز الانسان

فصل في تعريف الجنس
الجنس هو الذي يجمع بين
الصفات التي هي مشتركة
بين أفراد النوع
فمثل ذلك هو الحيوان
الذي يجمع بين الصفات
التي هي مشتركة بين
أفراد النوع الحيواني
فمثل ذلك هو الإنسان
الذي يجمع بين الصفات
التي هي مشتركة بين
أفراد النوع البشري

فصل في تعريف الجنس
الجنس هو الذي يجمع بين
الصفات التي هي مشتركة
بين أفراد النوع
فمثل ذلك هو الحيوان
الذي يجمع بين الصفات
التي هي مشتركة بين
أفراد النوع الحيواني
فمثل ذلك هو الإنسان
الذي يجمع بين الصفات
التي هي مشتركة بين
أفراد النوع البشري

بمعن غیره فیصلح ان یکون جوابا ویرسم الفصل بانه کلی
 يقال علی الشیء فی جواب الشیء ہونی ذاتہ قولہ کلی مستحب
 وقولہ يقال علی الشیء جنس شامل لکلیات الجنس وقولہ فی جواب
 ای شیء ہو یخرج النوع والجنس والعرض العام اما الجنس و
 النوع فهو ظاهر لانہما مقولان فی جواب ماہو لانی جوابای
 شیء واما العرض العام فلا يقال فی المجاب اصلا وقولہ ہو
 فی ذاتہ ای فی جوہرہ یخرج الخاصۃ لانا و ان کانت تمیز الشیء لیکن
 لانی جوہرہ وذاتہ بل فی عرضہ قال واما العرضی فاما ان یمتنع
 انہما کہ عن الماہیۃ وهو العرض الا لازم اولایۃ متنع انہما کہ وجہ
 العرض المتعارف وکل واحدہما اما ان یخص بحقیقۃ واحدة وہو
 الخاصۃ کالضاحک بالقوۃ او الفعل للانسان وتبرہم بانما کلیۃ
 تعال علی ماتحت حقیقۃ واحدة فقط قولہ عرضیا واما ان یعم حقائق
 فوق واحدة وہو العرض العام کالتفتس بالقوۃ او الفعل للانسان

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

يُخرج النوع والفصل الإنها متولان على ماتحت حقيقة واحدة
قولا ذاتيا لا عرضيا وان لم ينقسم كل واحد من الازام و
المفارق بحقيقة واحدة بل يعم حقائق فوق واحدة فهو المضم
العام كما تنقسم بالقوة والفعل للانسان وغيره من
الحيوانات فان استلقت بالقوة عرض لازم غير منك
عن ماهية الانسان وغيره من الحيوانات غير مختص بحقيقة
واحدة واستلقت بالفعل عرض مفارق ينك عن ماهية
غير مختص بماهية واحدة ويرسم العرض العام
بانه كل يقال على ماتحت حقائق مختلفة قولا عرضيا
قوله كل زائد كما مر وقوله يقال جنس شامل للكليات
وقوله على ماتحت حقائق مختلفة يُخرج النوع والفصل
والخاصة لاننا لا نقال الا على ماتحت حقيقة واحدة
وقوله قولا عرضيا يُخرج الجنس لانه قول ذاتي لا عرضي

واما في تعريف الانسان فليس يخلو عن التعريفات التي هي على اسكان
 ان يكون له ما هيأ ودرأ ملك المفومات التي ذكرها
 ملزومات متساوية لحياتها الان المناسب وهذا ذكر التعريف
 الذي هو اعم لان عدم العلم بانها حدود لا يوجب العلم
 بانها رسوم **قال** القول الشايع الحد قول وال على ماهية
 الاشئ وهو الذي يتركب من جنس اشئ وفصله الغير بين كحيوان
 الناطق بالنسبة الى الانسان وهو الحد انما واحد لا تقص
 وهو الذي يتركب من جنس بعيد وفصله القريب كالبحر
 الناطق بالنسبة الى الانسان والرسم انما هو الذي يتركب
 من جنس اشئ القريب وخاصته اللازمة كالحيوان الصالح
 في تعريف الانسان والرسم انما هو الذي يتركب من
 عرضيات تحقق جملة حقيقة واحدة كقولنا في تعريف الانسان
 انه ماش على قدميه وليس الاطفا بلوى البشره يقيم القامة

واما في تعريف الانسان فليس يخلو عن التعريفات التي هي على اسكان
 ان يكون له ما هيأ ودرأ ملك المفومات التي ذكرها
 ملزومات متساوية لحياتها الان المناسب وهذا ذكر التعريف
 الذي هو اعم لان عدم العلم بانها حدود لا يوجب العلم
 بانها رسوم **قال** القول الشايع الحد قول وال على ماهية
 الاشئ وهو الذي يتركب من جنس اشئ وفصله الغير بين كحيوان
 الناطق بالنسبة الى الانسان وهو الحد انما واحد لا تقص
 وهو الذي يتركب من جنس بعيد وفصله القريب كالبحر
 الناطق بالنسبة الى الانسان والرسم انما هو الذي يتركب
 من جنس اشئ القريب وخاصته اللازمة كالحيوان الصالح
 في تعريف الانسان والرسم انما هو الذي يتركب من
 عرضيات تحقق جملة حقيقة واحدة كقولنا في تعريف الانسان
 انه ماش على قدميه وليس الاطفا بلوى البشره يقيم القامة

واما في تعريف الانسان فليس يخلو عن التعريفات التي هي على اسكان
 ان يكون له ما هيأ ودرأ ملك المفومات التي ذكرها
 ملزومات متساوية لحياتها الان المناسب وهذا ذكر التعريف
 الذي هو اعم لان عدم العلم بانها حدود لا يوجب العلم
 بانها رسوم **قال** القول الشايع الحد قول وال على ماهية
 الاشئ وهو الذي يتركب من جنس اشئ وفصله الغير بين كحيوان
 الناطق بالنسبة الى الانسان وهو الحد انما واحد لا تقص
 وهو الذي يتركب من جنس بعيد وفصله القريب كالبحر
 الناطق بالنسبة الى الانسان والرسم انما هو الذي يتركب
 من جنس اشئ القريب وخاصته اللازمة كالحيوان الصالح
 في تعريف الانسان والرسم انما هو الذي يتركب من
 عرضيات تحقق جملة حقيقة واحدة كقولنا في تعريف الانسان
 انه ماش على قدميه وليس الاطفا بلوى البشره يقيم القامة

واما في تعريف الانسان فليس يخلو عن التعريفات التي هي على اسكان
 ان يكون له ما هيأ ودرأ ملك المفومات التي ذكرها
 ملزومات متساوية لحياتها الان المناسب وهذا ذكر التعريف
 الذي هو اعم لان عدم العلم بانها حدود لا يوجب العلم
 بانها رسوم **قال** القول الشايع الحد قول وال على ماهية
 الاشئ وهو الذي يتركب من جنس اشئ وفصله الغير بين كحيوان
 الناطق بالنسبة الى الانسان وهو الحد انما واحد لا تقص
 وهو الذي يتركب من جنس بعيد وفصله القريب كالبحر
 الناطق بالنسبة الى الانسان والرسم انما هو الذي يتركب
 من جنس اشئ القريب وخاصته اللازمة كالحيوان الصالح
 في تعريف الانسان والرسم انما هو الذي يتركب من
 عرضيات تحقق جملة حقيقة واحدة كقولنا في تعريف الانسان
 انه ماش على قدميه وليس الاطفا بلوى البشره يقيم القامة

ضحاک بالطبع اقول الحكم على نوعين احدهما القول
الشارح والاخر المحمل انه ان كان تصور ائح عدم اعتبار الحكم
فيه موصلا الى المطلوب التصوري فهو القول الشارح وان
كان تصورا مع اعتبار الحكم فيه موصلا الى المطلوب تصدق
فهو المحتمل واذ عرفت هذا فنقول من تلك الاصطلاحات التي
التي ذكرها في القول الشارح وهو التعريف اعم من ان يكون محتملا
او محتملا او قول دال على ما يراه اشي قوله قول ان جبريل
الحمد ولم يسم قوله على ما يراه اشي يخرج الرسم كما ينبغي هذا هو
تعريف المحتمل المحتمل تعريفه للملازم التسلسل قلنا لا نسلم
لزوم التسلسل لان حد المحتمل الحد كما ان وجود الوجود
نفس الوجود والحد تقسم الى قسمين تام وناقص والحد التام
هو الذي يتركب من جنس اشي وفصله القويين كالخبر ان انطلق
بالنسبة الى الانسان فانك اذا قلت ما الانسان قل ان الحيوان الناطق

هذا هو القول الشارح والآخر المحتمل انه ان كان تصور ائح عدم اعتبار الحكم فيه موصلا الى المطلوب التصوري فهو القول الشارح وان كان تصورا مع اعتبار الحكم فيه موصلا الى المطلوب تصدق فهو المحتمل واذ عرفت هذا فنقول من تلك الاصطلاحات التي التي ذكرها في القول الشارح وهو التعريف اعم من ان يكون محتملا او محتملا او قول دال على ما يراه اشي قوله قول ان جبريل الحمد ولم يسم قوله على ما يراه اشي يخرج الرسم كما ينبغي هذا هو تعريف المحتمل المحتمل تعريفه للملازم التسلسل قلنا لا نسلم لزوم التسلسل لان حد المحتمل الحد كما ان وجود الوجود نفس الوجود والحد تقسم الى قسمين تام وناقص والحد التام هو الذي يتركب من جنس اشي وفصله القويين كالخبر ان انطلق بالنسبة الى الانسان فانك اذا قلت ما الانسان قل ان الحيوان الناطق

[illegible]

الحكمة بخور يدا بوه ^{والمشرطية} ^{هنا منفصلة وهي التي يحكم}
 فيها بصدق قضية ^{او لا صدقها} على تقدير صدق قضية ^{اخرى}
 وهي موجبة ان حكم فيها ^{بما} يجب صدق قضية على تقدير
 صدق قضية اخرى ^{كقولنا ان كانت الشمس طالعة}
 فالنهار موجود ^{وسالبة ان حكم فيها} يسلب صدق قضية
 على تقدير صدق قضية اخرى ^{كقولنا ليس ان كانت الشمس}
 طالعة فالليل موجود ^{واما بشرطية} منفصلة وهي التي
 يحكم فيها بالتنافي ^{بين} التقضيتين فان حكم فيها بالتنافي
 ايجابا ^{بالقضية} منفصلة موجبة ^{كقولنا} العدد ا ما ان يكون
 زوجا او فردا وان حكم فيها بالتنافي ^{سلبا} فالقضية منفصلة
 سالبة ^{كقولنا ليس} ا ما ان يكون الانسان اسودا او كاتبا
 قال ^{ابجزء الاول} من اجملية ليسى موضوعا والثاني
 محموله ^{والجزء الاول} من الشرطية ليسى مقدما والثاني تاليا

على كل ذي شئ ^{الشرطية} ^{هنا منفصلة وهي التي يحكم}
 فيها بصدق قضية ^{او لا صدقها} على تقدير صدق قضية ^{اخرى}
 وهي موجبة ان حكم فيها ^{بما} يجب صدق قضية على تقدير
 صدق قضية اخرى ^{كقولنا ان كانت الشمس طالعة}
 فالنهار موجود ^{وسالبة ان حكم فيها} يسلب صدق قضية
 على تقدير صدق قضية اخرى ^{كقولنا ليس ان كانت الشمس}
 طالعة فالليل موجود ^{واما بشرطية} منفصلة وهي التي
 يحكم فيها بالتنافي ^{بين} التقضيتين فان حكم فيها بالتنافي
 ايجابا ^{بالقضية} منفصلة موجبة ^{كقولنا} العدد ا ما ان يكون
 زوجا او فردا وان حكم فيها بالتنافي ^{سلبا} فالقضية منفصلة
 سالبة ^{كقولنا ليس} ا ما ان يكون الانسان اسودا او كاتبا
 قال ^{ابجزء الاول} من اجملية ليسى موضوعا والثاني
 محموله ^{والجزء الاول} من الشرطية ليسى مقدما والثاني تاليا

الحكمة بخور يدا بوه ^{والمشرطية} ^{هنا منفصلة وهي التي يحكم}
 فيها بصدق قضية ^{او لا صدقها} على تقدير صدق قضية ^{اخرى}
 وهي موجبة ان حكم فيها ^{بما} يجب صدق قضية على تقدير
 صدق قضية اخرى ^{كقولنا ان كانت الشمس طالعة}
 فالنهار موجود ^{وسالبة ان حكم فيها} يسلب صدق قضية
 على تقدير صدق قضية اخرى ^{كقولنا ليس ان كانت الشمس}
 طالعة فالليل موجود ^{واما بشرطية} منفصلة وهي التي
 يحكم فيها بالتنافي ^{بين} التقضيتين فان حكم فيها بالتنافي
 ايجابا ^{بالقضية} منفصلة موجبة ^{كقولنا} العدد ا ما ان يكون
 زوجا او فردا وان حكم فيها بالتنافي ^{سلبا} فالقضية منفصلة
 سالبة ^{كقولنا ليس} ا ما ان يكون الانسان اسودا او كاتبا
 قال ^{ابجزء الاول} من اجملية ليسى موضوعا والثاني
 محموله ^{والجزء الاول} من الشرطية ليسى مقدما والثاني تاليا

[illegible]

كل انسان كاتب ولاشئ من الانسان بكتاب واما جزيئة سورة
فمكونا بعض الانسان كاتب وبعض الانسان ليس كاتب واما
ان لا يكون لك تسوي محلة كون الانسان كاتب الانسان ليس
بكتاب قول كل واحدة من القضية لوجبة والسالبة اما ان تكون
مخصوصة او محصورة او كانت كلية او جزئية او محلة للانسان
كان الموضوع في القضية شخصا معينا جزئيا فالقضية مخصوصة كما
ذكرنا في مثال الوجبة والسالبة نحو زيد كاتب وزيد ليس كاتب تسميتها
مخصوصة فمفصوص موضوعها قد يقال بالاشخصية لكون موضوعها
شخصا معينا جزئيا وان لم يكن موضوعها اي موضوع القضية
شخصا معينا جزئيا لكان غير معين كيا فان قيل فيها كيفية فهو الموضوع
من الكلية الجزئية فالقضية محصورة وسورة تكونا محصورة فافراد
موضوعها تكونا سورة فلاشئ اما على السور الذي هو اللفظ الدال على
كيفية افراد الموضوع حاصرا لا يحيط بها او اسورا فخذ من سور القرآن كل انة

[illegible]

کے لیے جو کہ ان کے لیے ہے اور ان کے لیے ہے

(Faint handwritten notes in Persian script, likely bleed-through from the reverse side of the page.)

المنطقية ^{لأنه} كقوله ^{لأنه} التناقض ^{لأنه} وهو اختلاف ^{لأنه} التقاضيتين ^{لأنه} بالإيجاب
والسلب بحيث يقتضي ^{لأنه} لذاته أن يكون ^{لأنه} أحدهما صادقاً والآخر
كاذباً بقوله ^{لأنه} لا يكاد ^{لأنه} ليس ^{لأنه} بكتاب ^{لأنه} فان ^{لأنه} ما بين ^{لأنه} التقاضيتين
اختلاف ^{لأنه} بالإيجاب ^{لأنه} والسلب ^{لأنه} اختلافاً يقتضي ^{لأنه} لذاته أن يكون ^{لأنه} أحدهما
صادقاً والآخر كاذباً ^{لأنه} على ^{لأنه} حسب ^{لأنه} الواقع ^{لأنه} وقوله ^{لأنه} اختلاف ^{لأنه} محتمل
الاختلاف ^{لأنه} الواقع ^{لأنه} بين ^{لأنه} قضيتين ^{لأنه} ومفردتين ^{لأنه} ومفردة وقضية ^{لأنه} وقوله
قضيتين ^{لأنه} يخرج ^{لأنه} الاختلاف ^{لأنه} الواقع ^{لأنه} بين ^{لأنه} غير ^{لأنه} قضيتين ^{لأنه} وقوله ^{لأنه} لا يكاد
والسلب ^{لأنه} يخرج ^{لأنه} الاختلاف ^{لأنه} الواقع ^{لأنه} بالاتصال ^{لأنه} والانفصال ^{لأنه} و
الاختلاف ^{لأنه} بالكلية ^{لأنه} والجوئته ^{لأنه} والاختلاف ^{لأنه} بالحصص ^{لأنه} والاهمال ^{لأنه} للاختلاف
بالعدل ^{لأنه} والتجصيل ^{لأنه} وغير ذلك ^{لأنه} وقوله ^{لأنه} بحيث ^{لأنه} يقتضي ^{لأنه} التخرج ^{لأنه} يخرج
الاختلاف ^{لأنه} بالإيجاب ^{لأنه} والسلب ^{لأنه} لكن ^{لأنه} الإيجاز ^{لأنه} يقتضي ^{لأنه} صدق
أحدهما ^{لأنه} كاذب ^{لأنه} الآخر ^{لأنه} يجوز ^{لأنه} زيد ^{لأنه} ما كان ^{لأنه} وزيد ^{لأنه} ليس ^{لأنه} متحرك ^{لأنه} لا ^{لأنه} انحصار ^{لأنه} له
وقوله ^{لأنه} لذاته ^{لأنه} يخرج ^{لأنه} الاختلاف ^{لأنه} بالإيجاب ^{لأنه} والسلب ^{لأنه} بحيث

[illegible]

من قول لا اختلاف
على وجهين
الاول ان لا يكون
الاختلاف في
الذات بل في
الصفات

الثاني ان لا يكون
الاختلاف في
الذات بل في
الصفات

الثالث ان لا يكون
الاختلاف في
الذات بل في
الصفات

الرابع ان لا يكون
الاختلاف في
الذات بل في
الصفات

الخامس ان لا يكون
الاختلاف في
الذات بل في
الصفات

يقضي صدق احدنا كذب الاخرى لكن لا لذات ذلك الاختلاف
زيد انسان فزيد ليس بناطق فان الاختلاف بيننا في
انما يقضي ان يكون احدهما صادقا والاخرى كاذبة لكن لا لذاته
بل بواسطة ان قولنا زيد ليس بناطق في قوة قولنا زيد ليس
اولا ان قولنا زيد انسان في قوة قولنا زيد ناطق فيكون ذلك بواسطة
الذات قال لا يتحقق ذلك في الخصصتين الابداع اتفاقهما في الموضوع
والحمل والاركان والمكان والاضافة والقوة والفعل والجزء والكل والشرط
وتقيض المرجية الكلية انما هي السالبة الجزئية كقولنا كل انسان حيوان وبعض
الانسان ليس بحيوان فتقيض السالبة الكلية انما هي المرجية الجزئية كقولنا
لا شيء من الانسان حيوان فبعض الانسان حيوان اقول التضييق الثاني
يقع التناقض لا يخلو من ان يكونا خصوصيتين او مجموعتين فان كانتا
مخصوصتين فلا يتحقق التناقض بينهما الابداع اتفاقهما في ثنائي وحدة
الاولى وحدة الموضوع لانها لو اختلفا في هذا الوحدة لم تكن متضاقتا

يقضي صدق احدنا كذب الاخرى لكن لا لذات ذلك الاختلاف
زيد انسان فزيد ليس بناطق فان الاختلاف بيننا في
انما يقضي ان يكون احدهما صادقا والاخرى كاذبة لكن لا لذاته
بل بواسطة ان قولنا زيد ليس بناطق في قوة قولنا زيد ليس
اولا ان قولنا زيد انسان في قوة قولنا زيد ناطق فيكون ذلك بواسطة
الذات قال لا يتحقق ذلك في الخصصتين الابداع اتفاقهما في الموضوع
والحمل والاركان والمكان والاضافة والقوة والفعل والجزء والكل والشرط
وتقيض المرجية الكلية انما هي السالبة الجزئية كقولنا كل انسان حيوان وبعض
الانسان ليس بحيوان فتقيض السالبة الكلية انما هي المرجية الجزئية كقولنا
لا شيء من الانسان حيوان فبعض الانسان حيوان اقول التضييق الثاني
يقع التناقض لا يخلو من ان يكونا خصوصيتين او مجموعتين فان كانتا
مخصوصتين فلا يتحقق التناقض بينهما الابداع اتفاقهما في ثنائي وحدة
الاولى وحدة الموضوع لانها لو اختلفا في هذا الوحدة لم تكن متضاقتا

الاولى وحدة الموضوع لانها لو اختلفا في هذا الوحدة لم تكن متضاقتا
الثاني ان لا يكون الاختلاف في الذات بل في الصفات
الثالث ان لا يكون الاختلاف في الذات بل في الصفات
الرابع ان لا يكون الاختلاف في الذات بل في الصفات
الخامس ان لا يكون الاختلاف في الذات بل في الصفات

سادس ان لا يكون الاختلاف في الذات بل في الصفات
سابع ان لا يكون الاختلاف في الذات بل في الصفات
رابع ان لا يكون الاختلاف في الذات بل في الصفات
خامس ان لا يكون الاختلاف في الذات بل في الصفات
سادس ان لا يكون الاختلاف في الذات بل في الصفات

[illegible]

لا يتحقق التساوق بينهما الا بعد اختلافهما في الكلية والجزئية بان يكون

احدهما كلية والاخرى جبرئية وهذا انما يكون بعد اتفاقهما في الوجود

المذكورة ولوقيل بعد قوله في الكلية والجزئية قوله ايضا كان او

ليكون إشارة إليه بمعنى جهدا في التماس في الوحدة المذكورة وأما قلنا أنه

لم يتحقق التناقض في المحصورتين إلا بعد احتلافهما في الكلية والخبرية

لان اکلمتہ۔ قد تزدیان نحو کل انسان کاتبی لاشی من الانسان کتاب

والجنتية. قد تصدق ان قولنا البعض الانسان كما يفيض الانسان ليس

بما في تقدير الكلمة العزائية لا الكلمة وبالعكس اعني تقدير العزائية الكلمة

بالمجسات في الحجة من حيث ثباتها وقوة الفوائد قال العكس

يَصِيرُ لِلْمُضْمَرِ مَحْمُودٌ وَالْمَحْمُودُ الْمَوْضُوعُ مَا مَعَهُ تَقَارُ السُّلُوكِ وَالْإِكْبَابِ

والتقدير: والتكبير (أقوا) يرتكز الاصطلاحات المنطقية

[Faint handwritten text at the bottom of the page]

۱. کتابت و تالیف

ما اؤز علی
مکرم الخصوص
تفاضل بین الخصوص
الاصوات الثانی الا
تفاضل بین الکلی
والخاصة الاخری
ماکان تفاضل بین
المکرم کی کما فی
المکرم کی کما فی

من الاتفاق في كل
في كتيبة في شطر
بانت في شطر
والا بددت في
وقا صعدان في
الخصومة في

[illegible]

مجلس الكونغرس في واشنطن

[illegible]

الحمد لله الذي جعل في كتابه
الغنى والفضل والكرم

انوار الہدیہ

شعور و احساس

عليه السلام
عنه السلام

التصديق

تفسيره الى المستر
نماذج مما في الوحدة

عَلَّمَ

من الخلافة عليه السلام
ابن الحسن
الحسن

الذي حكم عليه سلباً بالكلية

لا يصح

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

المستقرين في بلادهم
المستقرين في بلادهم
المستقرين في بلادهم

قال الشيخ

والمجلس الأعلى للمعوقين
والمجلس الأعلى للمعوقين
والمجلس الأعلى للمعوقين

100

لو سلمنا لزومها لكل انسان حار وقولنا لزومها احترز بحسن الاقترار
 واهتميل لانها لو كن لم مقدما تماكلن لا يلزم عنها شي اخر لا يمكن
 في مدلوليها عنها وقولنا لذاتها بحرز بحسن القياس الذي يلزم عنه
 لتبليغ قول اخر لا ذات بل بواسطة مقدمة اجنبية كافية قياسا
 وهو ما يتركب من قولين بحيث يكون متعلق بمحمول او لهما موضوع مشترك
 اسما ولو لم يسا وج فبان بغير القولين مستلزبان ان اسما وج
 لكن لا ذاتا تماكل بواسطة مقدمة اجنبية وهي ان كل سا وج سا
 الشئ مسا لذك الشئ واما قال من اقوال ولم يقل من مقدمات
 لئلا يلزم الدور لان المقدمة قد عرفنا بانها ما حصلت به القياس
 فانه القياس في تعريفها ولو اخذت هي ايضا في تعريف القياس لزم
 الدور قال هو اما اقتران مثلا كل جسم مؤلف من اجزاء مختلفات
 من اجزاء مختلفة فاما اقتران مثلا كل جسم مؤلف من اجزاء مختلفة
 الشمس طاقته فالتصور موجود لكن التماثل ليس بوجود الشمس بل بقاء

لو سلمنا لزومها لكل انسان حار وقولنا لزومها احترز بحسن الاقترار
 واهتميل لانها لو كن لم مقدما تماكلن لا يلزم عنها شي اخر لا يمكن
 في مدلوليها عنها وقولنا لذاتها بحرز بحسن القياس الذي يلزم عنه
 لتبليغ قول اخر لا ذاتا بل بواسطة مقدمة اجنبية كافية قياسا
 وهو ما يتركب من قولين بحيث يكون متعلق بمحمول او لهما موضوع مشترك
 اسما ولو لم يسا وج فبان بغير القولين مستلزبان ان اسما وج
 لكن لا ذاتا تماكل بواسطة مقدمة اجنبية وهي ان كل سا وج سا
 الشئ مسا لذك الشئ واما قال من اقوال ولم يقل من مقدمات
 لئلا يلزم الدور لان المقدمة قد عرفنا بانها ما حصلت به القياس
 فانه القياس في تعريفها ولو اخذت هي ايضا في تعريف القياس لزم
 الدور قال هو اما اقتران مثلا كل جسم مؤلف من اجزاء مختلفة
 من اجزاء مختلفة فاما اقتران مثلا كل جسم مؤلف من اجزاء مختلفة
 الشمس طاقته فالتصور موجود لكن التماثل ليس بوجود الشمس بل بقاء

في الصغرى وهو ضوفا في الكبرى فهو الشكل الاول تكون كل ج ب
 وكل ب اكل ج ا وان كان ب اكل ج ا فان كان ب اكل ج ا
 ومحمولاني الكبرى فهو الشكل الرابع تحول ب ج وكل ا ب
 فبفض ج ا وان كان الحد الاوسط موضوعا في ا في الصغرى
 والكبرى تحول ب ج وكل ب افضض ج ا فبشكل الثاني
 وان كان محمولاني الصغرى والكبرى تحول ب ج وكل ا ب
 فلاشي من ب ج فهو الشكل الثاني فلهذه هي الاشكال المارئة المذكورة
 في الخلق قال والشكل الرابع منها بعيد عن الطبع ج يكون به عقل سلم
 وطبع مستقيم لا يحتاج الى رد الثاني الى الاول وانما ينج الثاني من هذا خلا
 مقدمة بالاجاب السلب اقول من هذه الاشكال الاربعة المذكورة
 الشكل الرابع وهو بعيد عن الطبع جدا لانه لا يستعمل المطلوب
 منه الا بالتعسر وانما يستعمل بالاشكال السب اوتيرة

تسمى تلك الاشكال اربعة لان الحد الاوسط ان كان محمولا
 في الصغرى فهو ضوفا في الكبرى فهو الشكل الاول تكون كل ج ب
 وكل ب اكل ج ا وان كان ب اكل ج ا فان كان ب اكل ج ا
 ومحمولاني الكبرى فهو الشكل الرابع تحول ب ج وكل ا ب
 فبفض ج ا وان كان الحد الاوسط موضوعا في ا في الصغرى
 والكبرى تحول ب ج وكل ب افضض ج ا فبشكل الثاني
 وان كان محمولاني الصغرى والكبرى تحول ب ج وكل ا ب
 فلاشي من ب ج فهو الشكل الثاني فلهذه هي الاشكال المارئة المذكورة
 في الخلق قال والشكل الرابع منها بعيد عن الطبع ج يكون به عقل سلم
 وطبع مستقيم لا يحتاج الى رد الثاني الى الاول وانما ينج الثاني من هذا خلا
 مقدمة بالاجاب السلب اقول من هذه الاشكال الاربعة المذكورة
 الشكل الرابع وهو بعيد عن الطبع جدا لانه لا يستعمل المطلوب
 منه الا بالتعسر وانما يستعمل بالاشكال السب اوتيرة

في الصغرى وهو ضوفا في الكبرى فهو الشكل الاول تكون كل ج ب
 وكل ب اكل ج ا وان كان ب اكل ج ا فان كان ب اكل ج ا
 ومحمولاني الكبرى فهو الشكل الرابع تحول ب ج وكل ا ب
 فبفض ج ا وان كان الحد الاوسط موضوعا في ا في الصغرى
 والكبرى تحول ب ج وكل ب افضض ج ا فبشكل الثاني
 وان كان محمولاني الصغرى والكبرى تحول ب ج وكل ا ب
 فلاشي من ب ج فهو الشكل الثاني فلهذه هي الاشكال المارئة المذكورة
 في الخلق قال والشكل الرابع منها بعيد عن الطبع ج يكون به عقل سلم
 وطبع مستقيم لا يحتاج الى رد الثاني الى الاول وانما ينج الثاني من هذا خلا
 مقدمة بالاجاب السلب اقول من هذه الاشكال الاربعة المذكورة
 الشكل الرابع وهو بعيد عن الطبع جدا لانه لا يستعمل المطلوب
 منه الا بالتعسر وانما يستعمل بالاشكال السب اوتيرة

بالتيسر ومن يذره الباقية بما هو اقرب الى الطبع هو الشكل الاول
والباقيتين اعني الثاني والثالث والرابع ترتيبا عند الاسترجاع
الاول ومن لطبع سليم وعقل مستقيم لا يحتاج الى هذا الشكل
الثاني الى الاول لانه اقرب الباقيتين اليه لما ذكرته اياه في
الصغرى وهي ان شرف المقدستين كانتا على موضع علم اطلوا
الذي هو اشرف من المحمول لان المحمول انما يطلب لاجله
وعلم ان الشكل الثاني انما ينتج اذا كانت مقدمتاه
اي اصغرى والكبرى في مختلفتين بالايجاب والسلب
اي اذا كانت احداهما موجبة والاخرى سالبة والاكانتا
الماوجبتين وسالبتين وايضا ما كان يتحقق الاختلاف في
النتيجة اما اذا كانتا موجبتين فلا يصح ان كل انسان
حيوان وكل ناطق حيوان وانما الحق الايجاب فيهما فاذا
بدلت الكبرى بقولنا وكل منسرس حيوان

هذا هو الشكل الاول وهو الذي لا يحتاج الى هذا الشكل الثاني والثالث والرابع ترتيبا عند الاسترجاع الاول ومن لطبع سليم وعقل مستقيم لا يحتاج الى هذا الشكل الثاني الى الاول لانه اقرب الباقيتين اليه لما ذكرته اياه في الصغرى وهي ان شرف المقدستين كانتا على موضع علم اطلوا الذي هو اشرف من المحمول لان المحمول انما يطلب لاجله وعلم ان الشكل الثاني انما ينتج اذا كانت مقدمتاه اي اصغرى والكبرى في مختلفتين بالايجاب والسلب اي اذا كانت احداهما موجبة والاخرى سالبة والاكانتا الماوجبتين وسالبتين وايضا ما كان يتحقق الاختلاف في النتيجة اما اذا كانتا موجبتين فلا يصح ان كل انسان حيوان وكل ناطق حيوان وانما الحق الايجاب فيهما فاذا بدلت الكبرى بقولنا وكل منسرس حيوان

وهذا هو الشكل الثاني وهو الذي لا يحتاج الى هذا الشكل الثالث والرابع ترتيبا عند الاسترجاع الاول ومن لطبع سليم وعقل مستقيم لا يحتاج الى هذا الشكل الثاني الى الاول لانه اقرب الباقيتين اليه لما ذكرته اياه في الصغرى وهي ان شرف المقدستين كانتا على موضع علم اطلوا الذي هو اشرف من المحمول لان المحمول انما يطلب لاجله وعلم ان الشكل الثاني انما ينتج اذا كانت مقدمتاه اي اصغرى والكبرى في مختلفتين بالايجاب والسلب اي اذا كانت احداهما موجبة والاخرى سالبة والاكانتا الماوجبتين وسالبتين وايضا ما كان يتحقق الاختلاف في النتيجة اما اذا كانتا موجبتين فلا يصح ان كل انسان حيوان وكل ناطق حيوان وانما الحق الايجاب فيهما فاذا بدلت الكبرى بقولنا وكل منسرس حيوان

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

بنیادین اراضی کے لئے
مقررہ کوہ الاطلاق کی کمیٹی
مقرر کرکے کبھی ہذا شکل میں متعلقہ
القاعدتیں ایجاب و السلب کا
قرارداد دیتے ہوئے مندرجہ
ذیل ہیں

ان تكون زوجة
تجوز الاوسط بعض الاكبر
على الاصغر وبعضه والشي الواحد
يكون ثانيا بعض واحد المشقة
عن كل الاخر

میش از این مسلوبه که میون نباشد
فغانیست این صاحبان این نفس او
در اسلب از این آوا که کون است
بجز و جود و نفا و در سلب از اسلوب
آوا که شوی که کل از اسلوب
فدیکو که سلب از میون است
نایب کل از کون و جود و نفا
الاسلم تبی کل از اسلب

[illegible]

تصدق

۱- در این کتاب آمده است که هر کس که در این کتاب بخواند و در این کتاب
 ۲- در این کتاب آمده است که هر کس که در این کتاب بخواند و در این کتاب
 ۳- در این کتاب آمده است که هر کس که در این کتاب بخواند و در این کتاب
 ۴- در این کتاب آمده است که هر کس که در این کتاب بخواند و در این کتاب
 ۵- در این کتاب آمده است که هر کس که در این کتاب بخواند و در این کتاب
 ۶- در این کتاب آمده است که هر کس که در این کتاب بخواند و در این کتاب
 ۷- در این کتاب آمده است که هر کس که در این کتاب بخواند و در این کتاب
 ۸- در این کتاب آمده است که هر کس که در این کتاب بخواند و در این کتاب
 ۹- در این کتاب آمده است که هر کس که در این کتاب بخواند و در این کتاب
 ۱۰- در این کتاب آمده است که هر کس که در این کتاب بخواند و در این کتاب

البرهان وهو قياس مؤلف من مقدمات يقينية لا تحتاج اليقين
 اما اليقينية فاقسام اربعة اوليات كقولنا الواضحة نصف
 الاثنين والحل غلظ من الحجر ومشايدات كقولنا الشمس
 مشرقة والآن محرقه وتجربات كقولنا السقمونيا سهل للصفا
 وحديدات كقولنا نور القمر مستفاد من نور الشمس ومتواترات
 كقولنا محمد عليه الصلوة والسلام ادعى النبوة واظهر المعجزات على
 يديه وقصنا باقيا سائر ما سماه كقولنا الاربعة زوج بسبب وسط
 سائر في الذهن هو الاقسام بنسب او بين اقول من الاصطلاحات
 المنطقية المذكورة التي يجب تحصيلها عند الخوض في شيء
 من علوم البرهان وهو قسمان قياس مؤلف من مقدمات
 يقينية لا تحتاج اليقين كالمسألة واليقين هو
 الحق والشيء بانه لا يمكن الا ان يكون كذا اعتقادا واسطابقا
 للواقع غير ممكن الزوال وقوله لا يمكن الا ان يكون كذا يخبر عن

له قولنا من الاصطلاحات المنطقية
 يكون من قياس مؤلف من مقدمات يقينية لا تحتاج اليقين
 واما اليقينية فاقسام اربعة اوليات كقولنا الواضحة نصف
 الاثنين والحل غلظ من الحجر ومشايدات كقولنا الشمس
 مشرقة والآن محرقه وتجربات كقولنا السقمونيا سهل للصفا
 وحديدات كقولنا نور القمر مستفاد من نور الشمس ومتواترات
 كقولنا محمد عليه الصلوة والسلام ادعى النبوة واظهر المعجزات على
 يديه وقصنا باقيا سائر ما سماه كقولنا الاربعة زوج بسبب وسط
 سائر في الذهن هو الاقسام بنسب او بين اقول من الاصطلاحات
 المنطقية المذكورة التي يجب تحصيلها عند الخوض في شيء
 من علوم البرهان وهو قسمان قياس مؤلف من مقدمات
 يقينية لا تحتاج اليقين كالمسألة واليقين هو الحق والشيء
 بانه لا يمكن الا ان يكون كذا اعتقادا واسطابقا للواقع غير
 ممكن الزوال وقوله لا يمكن الا ان يكون كذا يخبر عن

من مقدمات يقينية لا تحتاج اليقين
 اما اليقينية فاقسام اربعة اوليات كقولنا الواضحة نصف
 الاثنين والحل غلظ من الحجر ومشايدات كقولنا الشمس
 مشرقة والآن محرقه وتجربات كقولنا السقمونيا سهل للصفا
 وحديدات كقولنا نور القمر مستفاد من نور الشمس ومتواترات
 كقولنا محمد عليه الصلوة والسلام ادعى النبوة واظهر المعجزات على
 يديه وقصنا باقيا سائر ما سماه كقولنا الاربعة زوج بسبب وسط
 سائر في الذهن هو الاقسام بنسب او بين اقول من الاصطلاحات
 المنطقية المذكورة التي يجب تحصيلها عند الخوض في شيء
 من علوم البرهان وهو قسمان قياس مؤلف من مقدمات
 يقينية لا تحتاج اليقين كالمسألة واليقين هو الحق والشيء
 بانه لا يمكن الا ان يكون كذا اعتقادا واسطابقا للواقع غير
 ممكن الزوال وقوله لا يمكن الا ان يكون كذا يخبر عن

من مقدمات يقينية لا تحتاج اليقين
 اما اليقينية فاقسام اربعة اوليات كقولنا الواضحة نصف
 الاثنين والحل غلظ من الحجر ومشايدات كقولنا الشمس
 مشرقة والآن محرقه وتجربات كقولنا السقمونيا سهل للصفا
 وحديدات كقولنا نور القمر مستفاد من نور الشمس ومتواترات
 كقولنا محمد عليه الصلوة والسلام ادعى النبوة واظهر المعجزات على
 يديه وقصنا باقيا سائر ما سماه كقولنا الاربعة زوج بسبب وسط
 سائر في الذهن هو الاقسام بنسب او بين اقول من الاصطلاحات
 المنطقية المذكورة التي يجب تحصيلها عند الخوض في شيء
 من علوم البرهان وهو قسمان قياس مؤلف من مقدمات
 يقينية لا تحتاج اليقين كالمسألة واليقين هو الحق والشيء
 بانه لا يمكن الا ان يكون كذا اعتقادا واسطابقا للواقع غير
 ممكن الزوال وقوله لا يمكن الا ان يكون كذا يخبر عن

تتبعه تنبسط منها النفس نحو الخمر باقوتية سبالة او تنقبض نحو
المسل مرة ممتومة والمغالطة قياس مؤلف من مقدمات كلاؤية
شبيهة بالحق او مقدمات وهمية كلاؤية والعمدة هو البرهان
الاخر وليكن هذا آخر الرسالة اقول نحن الاصطلاحات لم ينطبق
المذكورة اجمال وهو قياس مؤلف من مقدمات مشهورة كالقوله
التي ذكرنا ما في القينيات والقرض من ترتيبها الزام محض وهو علم
ومنها الخطأ وهو قياس مؤلف من مقدمات مقبولة من شخص
مستقدر او مقبولة والقرض منها ترغيب الناس فيما يفعولهم
من امور ما شامهم كالفصل الخطأ والوقاط ومنها الشعر
وهو قياس مؤلف من مقدمات تنبسط منها النفس
او تنقبض كما اذا قيل الخمر باقوتية سبالة انبسطت النفس رغبت
في شربها واذا قيل المسل مرة ممتومة انقبضت النفس فمقررت عن
اكلها ومنها المغالطة وهي قياس مؤلف من مقدمات كلاؤية

التصديق

شبهية بفتح او باسشرة ثامن مقدمات وهمية كاذبة والخطا ما
جزة الصورة او من جزة احسن اما يكون من جهة الصورة فكل قولنا صورة
الفرس المنقوشة على الجدار انما فرس وكل فرس صواب ينتج ان تلك الصورة
صوابه واما يكون من جهة الحقيقة فكل قولنا كل انسان فرس فهو انسان وكل
انسان فرس فهو فرس ينتج بعض الانسان فرس اعلم ان ما عليه اعتماد
والشعوبيل من هذه القياسات انما هو البرهان لكونه كمالا للقياسية
وكيف ان هذا اخر ما كتبناه من الادوار لا يوضح ما في كتابنا ليس هو
خالصه الطبع قد مر في القلم من جهة الشرح للولي القائل اثنان حسام الملة والدين
للقبيل دين الطما الفحول المشهور قال قول على من الذي اللودي في الزمان الذي
يلعنه نيليا عجب في قوله من انسان اللودي في انسان السراج اللودي في اللودي
صاحب الطبع في كلامه صديق من كلامه الا يريه وكان اكثر تلك الجواشي من شجرة
الحكمة اللودي اللودي المظلم الصادق من شرح السيرة العلامة الغفاني والعلامة
الرازي في شرح السراج المظلم وما كانت مودع في ذهني القاصر وما اخترع في
الوقت فكري القاصر في قوله كمالا كما روضه من رياض الخصال البساتين في مجموع
تمت اللودي في صبح الاطمين فان لم يصعب القبول فهو نهاية المقصود نهاية للاول
وانما العبد انتمسك بحبل رحمة ربي القوي القور على عصاة اللودي

هذا قولنا صورة الفرس المنقوشة على الجدار انما فرس وكل فرس صواب ينتج ان تلك الصورة صوابه واما يكون من جهة الحقيقة فكل قولنا كل انسان فرس فهو انسان وكل انسان فرس فهو فرس ينتج بعض الانسان فرس اعلم ان ما عليه اعتماد والشعوبيل من هذه القياسات انما هو البرهان لكونه كمالا للقياسية وكيف ان هذا اخر ما كتبناه من الادوار لا يوضح ما في كتابنا ليس هو خالصه الطبع قد مر في القلم من جهة الشرح للولي القائل اثنان حسام الملة والدين للقبيل دين الطما الفحول المشهور قال قول على من الذي اللودي في الزمان الذي يلعنه نيليا عجب في قوله من انسان اللودي في انسان السراج اللودي في اللودي صاحب الطبع في كلامه صديق من كلامه الا يريه وكان اكثر تلك الجواشي من شجرة الحكمة اللودي اللودي المظلم الصادق من شرح السيرة العلامة الغفاني والعلامة الرازي في شرح السراج المظلم وما كانت مودع في ذهني القاصر وما اخترع في الوقت فكري القاصر في قوله كمالا كما روضه من رياض الخصال البساتين في مجموع تمت اللودي في صبح الاطمين فان لم يصعب القبول فهو نهاية المقصود نهاية للاول وانما العبد انتمسك بحبل رحمة ربي القوي القور على عصاة اللودي

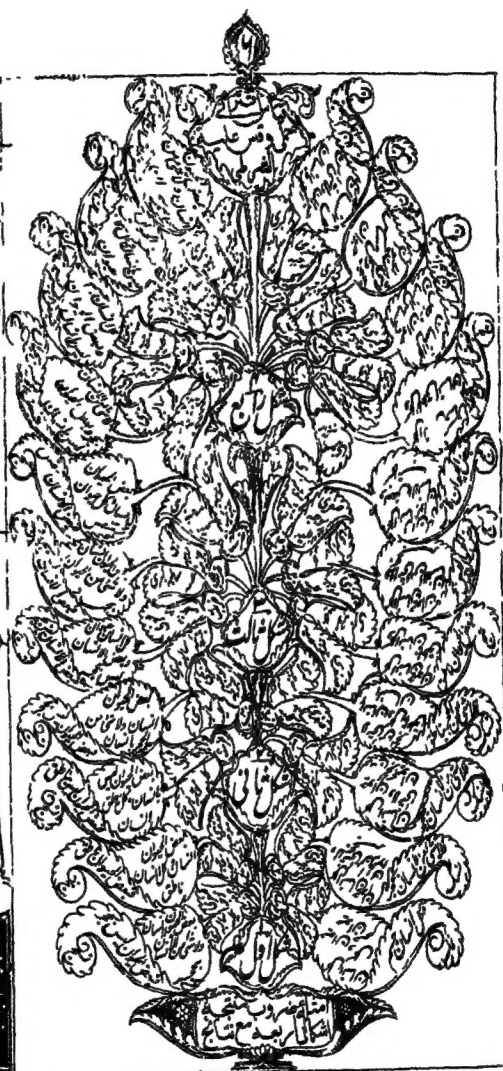
بدول استقل من عقليه شانزده گانه و شيرتاني و ساقط از انرا بر خط انوار اكمال ابو

فان بعد از آنکه ایام حرمه و اقصای نماز و عمل اشارت از ضرب باقی است و بعد از سه و الی آخر
بعد از ضرب متعین و حسین جمله منفرد و ضرب باقی غیر متعین و حروف زیر باقی محد و غیر متعین که آن
ضرب باقی است و آن ایام به تنگ کند و هم که هر دو ستین بسا له و کاف و بکلیه و جمیع بحرفه

ضروب شانزده گانه شکل اول | ضروب شانزده گانه شکل ثانی

[illegible]

بہشت ساقط و مستحق
پایان کار است اگر دید
یعنی صفی صوری موجود
ویند یا نہ کر ای کوی
وزارت عالی شریعت کی
عید کیا ہے دم کی
دم نہیں ہے اور جو
موجود ہے وہ بھی

[illegible]

وہی ہے جو کہ


 گورنمنٹ ہندوستان
 وزارت خزانہ
 حیدرآباد



سرگرمی خوشنویسیان از این بخش می

